

إلى الباحثين في المجتمع
القبطي القديم والمعاصر

مكتبة المحبة
سلسلة دراسات تاريخية متعمقة
بإشراف نيافة الأنبا سلوانس
النائب البابوي لمصر القديمة وفم الخليج

دراسة ملخصة من
كتاب د. أوتو ميناردوس

مطر المسيحية (الإيمان والحياة)

Summary of
Christian Egypt
(Faith & Life)

By. Otto F.A. Meinardus

• ملامح من تاريخ الأقباط الحديث والمعاصر
• ملامح من الحياة القبطية الإجتماعية والسياسية
• ملامح من اللاهوت المسيحي والقبطي الأرثوذكسي

ترجمة ودراسة

أرشيدياكون د. ميخائيل مكسي إسكندر

مكتبة المحبة

سلسلة دراسات تاريخية متعمقة

بإشراف

نيافة الأسقف الأنبا سلوانس

النائب البابوي لمصر القديمة وفم الخليج والمنيل

إلى الباحثين في المجتمع القبطي القديم والمعاصر:

دراسة مخصصة من كتاب د. أوتو ميناردوس :

مصر المسيحية (الإيمان والحياة)

Summary of Christian Egypt {Faith & Life}

By. Otto F. A. Meinardus

- ملامح من تاريخ الأقباط الحديث والمعاصر.
- ملامح من الحياة القبطية الاجتماعية والسياسية.
- ملامح من اللاهوت المسيحي والقبطي الأرثوذكسي.

ترجمة ودراسة :

أرشيدياكون د. ميخائيل مكسي إسكندر
BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية

رقم التسجيل ١٠٠٠٠

اسم الكتاب :	مصر المسيحية (الإيمان والحياة)
المؤلف :	دراسة وترجمة د. ميخائيل مكسي إسكندر
الناشر :	مكتبة المحبة
جمع تصويري	ريمنتس-يكو ٠١٢/٦٤٨٨٨٩١
الطبعة :	الأولى
المطبعة :	شركة هارموني للطباعة، ٦١٠٠٤٦٤

رقم الإيداع ٢٠٠٧/١٠٤٦٣

الترقيم الدولي 977-12-0874-8



قداسة البابا شنودة الثالث

بابا الإسكندرية وبطريك الكرازة المرقسية

كلمة عن الكاتب

ولد الدكتور ميناردوس في همبرج بألمانيا .
ودرس اللاهوت وعلم الاجتماع في الجامعة الأمريكية
بالقاهرة سنة (١٩٥٦ - ١٩٦٨) .

ثم عمل أستاذاً لديانات الشرق الأوسط منذ عام ١٩٧٥ .
وكان مُحِباً لمصر ولكنيستها ولشعبها ولتاريخها وآثارها .

ومن مؤلفاته عن مصر:

العائلة المقدسة في مصر (١٩٦٣) والبطيركية القبطية تحت
حكم عبد الناصر والسادات بالألمانية (١٩٩٨) والأقباط في
القدس (١٩٦٠) والقديسون الأقباط (٢٠٠٢) والرهبان والأديرة
في الصحارى المصرية (١٩٦١) المسيحيون في مصر، وهو
آخر عمل وسيرى النور سنة ٢٠٠٦ .

كما كتب عن بولس الرسول، خلال تدريسه في اليونان، كما
كتب الكتاب الذي بين أيدينا مُلخصاً، مجموعة من المقالات،
ألقاها ونشرها في مصر والخارج .

ونرجو أن يستفيد القارئ من هذا الموجز، لمعرفة فكر الكاتب،
مع الاستفادة أيضاً من المعلومات الكثيرة، والجديدة والهامة
لكل مستوى. في مصر والمهجر، مترجمة بأسلوب سهل وجذاب
للشعب، بشفاعة أم النور وبصلوات قداسة البابا شنودة الثالث
وبنيافة الأنبا سلوانس، أمين.

مقدمة عامة

* يذكر الكاتب أن هذا الكتاب هو «المجلد الثانى» تحت عنوان الموضوع العام «مصر المسيحية قديماً وحديثاً». وكان الجزء الأول سنة (١٩٦٥) وقد تناول كل ما يتعلق بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية من تاريخ وأثار مسيحية، ومعاهد علمية قبطية.

* ويعتمد منهج الكاتب فى الأهتمام بالدراسة فى المجالات التاريخية واللاهوتية والاجتماعية والسيكولوجية والأنثروبولوجية للشخصية القبطية المعاصرة .

* ويتناول الفصل الأول دراسة للأقباط فى العصر الحديث، وتطور المجتمع القبطى فى القرنين ١٩، ٢٠م.

* ويتضمن الفصل الثانى أهم المبادئ اللاهوتية ومصادرها القبطية (اللاهوتية والتاريخية) ثم يتطرق إلى دراسة موضوعين آخرين عن الكنيسة المصرية. وهما يتعلقان بالأسرة القبطية وأحوالها الاجتماعية، والدولة المصرية وعلاقتها بالكنيسة المصرية.

+ ثم يتحدث الكاتب عن العلاقات القبطية بالكنائس الأخرى، ولاسيما الكنيسة الأثوية بصفة خاصة، ومع الكنيسة فى إفريقية، بصفة عامة.

وكانت هذه الدراسات فى الأصل، قد صدرت فى شكل
مقالات منشورة .

وقد قامت الجامعة الأمريكية بطبعها (١٩٧٠) فى مطبعة
المعهد الفرنسى للآثار الشرقية بالقاهرة .

ونحن نلقى الضوء بصفة «موجزة» على محتويات الكتاب
كله، للنفع العام، وللباحثين فى الحضارة القبطية، بوجه
الخصوص، وتذكراً لهذا الباحث والعالم الألمانى الكبير،
الذى رحل عن دنيانا فى شهر سبتمبر سنة ٢٠٠٥ .
وسجل الكثير من أوجه الحضارة القبطية.

أرشيد ياكون

د. ميخائيل مكسى إسكندر

الجيزة فى ٢٠٠٦/٦/١

تذكار مجيء العائلة المقدسة الى مصر

الفصل الأول

الأقباط في مصر الحديثة

(١) من الملاح الشخصية القبطية الوشم والأسم (Tattoo&name):

+ كان الأقباط يتميزون - كأقلية - في المجتمع المصري بعلامات معينة، ففي خلال فترات معينة في بداية العصور الوسطى، كان كل مسيحي مصري (قبطي) مضطراً للإعلان عن إيمانه بالسيد المسيح بارتداء صليب خشبي ثقيل حول رقبته .

+ واليوم يؤكد غالبية الأقباط على شخصيتهم - وأفتخارهم بإيمانهم - بوشم على شكل صليب على معصم اليد اليمنى، وبالأسماء المسيحية الشائعة حالياً والتي ذكر الكاتب نحو ٢٥٠ اسماً قبطياً منها، ومعانها الحرفي.

(أ) الوشم (Tattoo):

+ ممارسة الوشم عادة مصرية قديمة جداً، وكانت النساء الفرعونيات - قبل عصر الأسرات - يتحلّين بزينات منقوشة على أيديهن^(١).

(1) Muyser, Survivance du tattouage en Egypte, les Cahiers Coptes, 11, 1952, pp. 11 - 33-

+ Flinders. Petrie, Quibell, Nagada & Ballas, London 1896, pp. 34-46.

+ Hornblower, Predynastic Figures of women, Journal of Egyptian Arch. xv, 1929, p.33.

+ Keimer, Remarques sur le tatouage (en Egypte).

+ كما ينقل الكاتب عن علماء الآثار أمثلة للوشم لموميات نسائية من زوجات الفراعنة (٢٠١٩ ق م) ولراقصات من طيبة (الأقصر)، وقد انتقل الوشم الفرعوني الى اليونان، كما ذكره هيرودت (تاريخ ٦:٥).

+ ويبدو أنه كان معروفاً لدى العبرانيين، وقد منعتهُ التوراة (لا ١٩ : ٢٨ ، تث ١٤ : ١)، لعدم تقليد الوثنيين، ولكن يبدو أن المسيحية قد قبلته (رؤ ١٩ : ١٦).

+ ويذكر المؤرخ البيزنطي Procopius أن كثيراً من المسيحيين قد سجلوا أسم المسيح على أيديهم اليمنى وعلى أذرعهم و كفوفهم. وهو ما فعله الصليبيون، كما أمر الوالى العباسى «عبيد الله» بأن يرسم كل قبطنى مسيحي على يده وشماً على شكل أسد.

+ وكان الأقباط يرون أن رسم علامة الصليب على الأيدي كخاتم لحمايتهم من الأرواح الشريرة، كما كانت مشجعة لعدم أنكار المسيح خلال الأضطهادات، وكانت تنقش فى الموالد، وفى القدس، حيث يسجل أيضاً تاريخ الزيارة للمدينة المقدسة. ولا يزال يتمسك بالوشم أقباط قرى الصعيد، وهو تذكار لتراث وتقليد آبائهم.

(ب) الأسم الشخصى القبطى (Name):

+ ومن السهل معرفة الأقباط من أسمائهم: وقد أستمّدت

أصلاً من ترجمات لأسماء يونانية، لاتينية، عبرية -
أرامية، إثيوبية، عربية، سريانية، وإنجليزية وفرنسية
وإيطالية.

+ وقد حصر الألماني Gustav Heuser أصول ٢٥٠٠
إسم قبطي، ٣٦٪ منها من أصل فرعونى قديم، ٢٨٪
يونانى، علاوة على أسماء كتابية، وأسماء لأباء قديسين،
ورهبان وسواح وشهداء ومن ذوى أسماء قديمة غير
مسيحية أو لاتينية. وقد يتسمون بأسماء بلدانهم أو
أعمالهم الحرفية (الحلوانى - النجار).

+ وبعد الغزو العربى أخذت الأسماء القبطية واليونانية
واللاتينية نطقاً عربياً مثل سانتىوس (شنودة)،
خريستوزولس (عبد المسيح). وخلال الاحتلال الإنجليزي
حمل الأطفال الأقباط أسماء إنجليزية (كرومر، كتشنر،
هنرى، وليم).

+ وحالياً توجد أسماء مشتركة بين الأقباط والمسلمين كما
يزال يسمى المولود بأسم «الجد» كما قلد الأقباط
الأوربيين حديثاً بالنطق بإسم العائلة (الاسم الثالث
للشخص).

+ ويتم اختيار الإسم خلال صلاة «الطشت» (أو فى

السبوع) بمعرفة الكاهن غالباً. ثم يذكر الكاتب أمثلة كثيرة من الأسماء المعاصرة وأصلها، وترجمتها مثل فانوس (مصباح)، جريس (نعمة) وقلدس (كلاوديوس)، وسيداروس (هبة إيزيس) بسطوروس (صليب) ونيس أو ينى (يوحنا)، جاد (سعيد) ويسطس (عادل).... إلخ.



(٢) الأقباط في القرنين ١٩، ٢٠ م.

الغزو الفرنسي لمصر

+ في أول يوليو سنة ١٧٩٨ م نزل جنود نابليون بونابرت من السفن التي أقلت ٣٧٠٠٠ جندي فرنسي، وكانت الكنيسة القبطية قد قل عدد شعبها إلى أدنى حد، ولكن كانت في أشد قوتها الروحية، ومع ذلك عانت الكنيسة من الاحتلال الفرنسي، الذي دام ثلاث سنوات.

+ ولكي يكسب نابليون الأغلبية المسلمة أعلن أنه «مسلم»، رغم أنه ولا مسلم صدقه في اعتقاده. وكان الأقباط في خطر كبير، وكان أول أهداف نابليون إبادة أقباط القاهرة، ولكن تدخل إبراهيم بك قد حال دون إقامة مذبح عامة للمسيحيين، (الأقباط) لأنهم مصريون.

+ وبعد هزيمة المماليك فى معركة الأهرام، أنشأ نابليون الديوان، بهدف الحصول على تأييد من العناصر الهامة فى المجتمع المصرى. ولكى يجبى الضرائب جعل الأقباط (الصيارفة) هم الذين يتولون هذا العمل المالى، بقيادة المعلم جرجس الجوهري، لخبرتهم الطويلة فى ذلك.

+ ويذكر الجبرتي المؤرخ أن المسيحيين واليهود عادوا لركوب الخيل، ونتيجة لشكوى المسلمين أرغم نابليون الأقباط واليهود للعودة إلى إرتداء العمامة والأحزمة والأحذية المميزة لهم (منذ عهد البابا قزمان الثانى ٨٥١ - ٨٥٩م) ومن بين أشهر الأقباط فى أيام الحملة الفرنسية جرجس الجوهري، الذى كان بمثابة وزير للمالية، ومن أعماله الخيرية التبرع بأرض الكاتدرائية بالأزبكية وغيرها من الأملاك، وتعمير الأديرة.

+ والشخص الثانى المهم هو يوسف ملطى الذى خدم فى القضاء، وإيلياس بقطر، الذى ولد بأسيوط سنة ١٧٧٤ وله بصمات هامة على التعليم. وفى سن العشرين، إلتحق مع عمه الجنرال يعقوب، ومضى الى بنى سويف ثم للقاهرة. وبعدما تعلم بقطر اللغة الفرنسية صار سكرتيراً خاصاً لنابليون والمترجم الرسمى للجيش الفرنسى، كما اشترك مع العلماء الفرنسيين كمسئول عن

الترجمة . ولما خرجت القوات الفرنسية من مصر إلتحق بهم، وصار أستاذاً فى المكتبة الوطنية فى باريس، وفى عام ١٨٠٥ تم طبع القاموس الفرنسى - العربى، الذى شارك بقطر فى إعداده، ومات سنة ١٨١١م.

+ وكان الثرى القبطى «أنطون أبوطاقية» قد قام بتمويل عدة مشروعات حكومية، وصار مندوب الحكومة فى مديرية (محافظة) الشرقية، وشغل «فيلوثاؤس حنا» نفس المنصب فى مديرية الغربية، وواصف المصرى فى مديرية المنوفية .

+ وكان من القواد الأقباط فى فترة نابليون الجنرال (اللواء) «يعقوب تادرس»، الذى وُلِدَ فى أسىوط سنة ١٧٦١م، وكان قد أعدَّ فيلقاً قبطياً (فرقة) فى جيش نابليون،

+ والقائد Commandant «عبد الله منصور» المولود بالقاهرة سنة ١٧٧٢م، وقد قام أبوه بتعليمه ولما كبر التحق بالفيلق القبطى، وسرعان ما ترقى الى رتبة ضابط. وشارك فى حروب نابليون فى أوربا . وبعد تسريح الفيلق القبطى سنة ١٨١٤ استمر يقيم فى باريس، حيث توفى سنة ١٨٣١م .

+ وأما الكولونيل (عقيد) مكاريوس حنين، المولود بالقاهرة

سنة ١٧٧٣م فقد اشتغل في شبابه في محل والده بائع الجواهر والحلى، ثم صار مترجماً في الفيلق القبطى . ثم التحق بالقوات الفرنسية، التي رحلت من مصر، في أغسطس سنة ١٨٠١م . واشترك في حروب نابليون في أوروبا . وقُتِلَ في معركة (Austerlitz) سنة ١٨٠٥م .

+ والكولونيل حنا هرقل، المولود في منفوط سنة ١٧٧٦م، وكان ضابطاً في الفيلق القبطى، وحارب مع الكولونيل جبرائيل سيداروس في الحروب الأوربية، ونال وسام الشرف، وقُتِلَ في المعركة السابقة.

+ حكم محمد على باشا لمصر

+ فور رحيل الفرنسيين، قبض الأتراك على حكم مصر، ومرة أخرى - بعد تغيير الحكومة في مصر - عانى الأقباط بشدة . وعسكرت القوات التركية في الأحياء المسيحية (بالقاهرة) وأعطيت لها سلطة السلب والنهب للأقباط!!

+ وتم إتهام كثير من المسيحيين بمساعدة الفرنسيين. وقام الباشا التركى بقطع رقاب العديد من الأقباط .

+ وفى عام ١٨٠٥م استولى «محمد على» على السلطة، عن طريق ثورة شيوخ القاهرة لصالح المُستَغْل الألبانى (محمد على) وعلى أمل إيقاف المظالم التركية التي سادت، أختاروه «باشا» (والياً) لإدارة الحكومة.

+ ويعد عام صدر فرمان سلطاني (عثماني) بالموافقة على تعيينه والياً لمصر.

+ وخلال عهد محمد علي وصل كثير من المسيحيين من اليونانيين والأرمن والأقباط إلى مراكز إدارية رفيعة، وكان يختار المناصب الإدارية من رجال أكفاء، دون النظر إلى ديانتهم أو قوميتهم، كما منح محمد علي بعض المسيحيين ألقاب شرف، مثل «بك» و«باشا».

+ ولعدة سنوات ظل «المعلم غالى» المسيحي، الذي كان من قبل سكرتيراً «لألفى بك». وسواء كان بسبب إتهامات مزيفة، أو بسبب تقريره المالي الحقيقي عن الأحوال المالية المصرية (الذي أرسله لتركيا)، فقد قام محمد علي بقتله. وفي سنة ١٨٢١ - في عهد إبراهيم باشا - تم قطع رقبة ابن المعلم غالى.

+ وقد قادت معرفة محمد علي الألباني باللغة التركية لتعيين الكثير من الأرمن المسيحيين في حكومته. وقام باغوص بك يوسفیان - المهاجر من أزمير - بتولى منصب المستشار الأقتصادي لمحمد علي. وفيما بعد صار وزيراً للشئون الخارجية.

+ وصار للوالي عدة مستشاريين من الأرمن، ومن أشهرهم أرتين بك، وغيره من رجال الشئون المالية.

+ وكان يشغل الكرسي المرقسى - فى النصف الأول من القرن ١٩ م البابا « بطرس السابع » (١٨٠٩ - ١٨٥٢) الخليفة ١٠٩ لما مرقس الرسول.

+ وقد أُختير من الرهبان من دير القديس أنطونيوس بالبحر الأحمر. وقد كان مهتماً بالتطورات الحادثة فى زمانه، وعمل على رفع مستوى رجال الاكليروس والعلمانيين ثقافياً ودينياً.

+ وقد رحبت الأديرة القبطية (التي قلت إلى سبعة فقط) بحكم محمد على. وتم تنظيمها وترميمها.

+ وتُروى قصص كثيرة عن علاقة البابا بطرس السابع (الجاولى) بمحمد على الكبير، الذى كانت له ابنة تُدعى «زُهرى» وكان بها روح شريرة وفشل الأطباء فى علاجها، فطلب من البابا شفاءها. فأرسل له يوحنا أسقف المنوفية (وفى الهامش يقول ميناردوس أن ثمة رواية مماثلة، عن شفائها بمعرفة أنبا صرابامون أبو طرحة، والشائع أنه هو صانع المعجزة).

+ ولما خرج الروح النجس من قدمها تاركاً نقطة دم، نظر للأسقف وقال له « ماذا تريد من أجل أتعابك؟»، فقال له: إنه لا يريد شيئاً. وإنما يرجو التصريح ببناء الكنائس ومعاملة المسيحيين على قدم المساواة فى الحكومة، وفى الحياة العامة مع باقي المواطنين المصريين.

+ وخلال حكم محمد علي اكتسب الأقباط المزيد من الميزات، وقد تمكنوا من تطوير مهاراتهم في العمل المالي والكتابي، والإداري، والتجارة والحرف اليدوية، وقد فاقت ثرواتهم وتعليمهم أعدادهم القليلة.

عصر الأستنارة القبطية،

+ بعد موت محمد علي وإبنيه إبراهيم باشا سنة ١٨٤٩، حكم عباس الأول ست سنوات. وفي عهد سعيد باشا تمتع الأقباط بالحرية والتسامح، الذي نالوه من أيام محمد علي، ووضع الأقباط على نفس المستوى مع المسلمين، وخاصة في التجنيد العسكري، لأول مرة^(١).

+ وفي أسيوط، تلك المدينة المسيحية الكبيرة، تم وضع كل الذكور الأقباط تحت السلاح، تاركين أسراتهم. ومع أن سعيد باشا أراد وضع حد للتفرقة، لكن قراره - في الواقع - استخدم كأداة للضغط على الأقباط. ودفعهم للموت في حملات حربية خارج مصر، تاركين أسرهم بدون عائل ولا دخل ولذلك كان أمر التجنيد الإجباري غير مريح لهم، لدرجة

(١) خلال ثوراتهم من ١٧٢٥ - ١٧٧٢م كانوا يحصلون علي الأسلحة بطرق غير قانونية، وفي عهد الحملة الفرنسية، حصلوا عليها من الفرنسيين.

أن البابا كيرلس الرابع (البطريك ١١٠) تدخل لأستبعاد الأقباط من الخدمة العسكرية، لهذه الأسباب الظالمة.

+ وكانت بطريركية البابا كيرلس الرابع المسمى «أبو الإصلاح» من أهم النقاط المضيئة في مراحل تاريخ الكنيسة القبطية. وقد عمل على رفع مستوى تعليم الأقباط، بإنشاء المدارس. وتم إفتتاح مدارس للبنين والبنات في القاهرة، وأستورد أول مطبعة أهلية في مصر. وكان نشاطه الكبير، قد أثار انتباه السلطات، فتم القضاء عليه سنة ١٨٦١م (مات مسموماً).

+ وقد عمل البابا ديمتريوس الثانى (١٨٦٢ - ١٨٧٠) على مقاومة إنتشار التبشير البروتستانتى فى مصر.

+ ثم يتحدث الكاتب عن إنشاء المجلس الملى العلمانى التكوين والخلافات التى نشأت بين البطريركية والأراخبة الأقباط فى أواخر القرن ١٩ وبداية القرن العشرين، حول إدارة الأوقاف القبطية.

+ ويشير إلى دور شخصيات قبطية بارزة فى إدارة الحكومة المصرية مثل بطرس غالى باشا، وقلينى فهمى باشا، ومكرم عبيد باشا، ومرقس حنا باشا، وسنوت بك حنا، د. نجيب إسكندر، وراغب بك إسكندر، ومرقس سميكة باشا، وتادرس بك شنودة المنقبادى، ورفيلة بك، وويصا واصف، وكثيرون آخرون، موضحاً أهم أعمالهم، وأوضح أيضاً أن أكثر من

٢٠٪ من الوظائف الحكومية الرفيعة تولى إدارتها أقباط. وفي التعليم والزراعة والرى والجيش والمواصلات والفنون والعمارة كان لهم دور هام فيها. وهي حقيقة يجب تذكرها.

الاحتلال البريطاني وأحباط الأقباط من الإنجليز،

+ ذكر الكاتب الدور الوطنى للأقباط، بعد الإحتلال الإنجليزى سنة ١٨٨٢ م. وقد خاب أمل الأقباط فى الإنجليز، الذى مالوا إلى تهدأة الغالبية المسلمة على حساب الأقباط، دون مراعاة لإخوانهم فى الدين، فلم يكن الحكام البريطاليون يميلون إلى الدين والتبشير به.

+ وقد غضب الأقباط من تجاهلهم، وعقدوا مؤتمراً فى أسىوط سنة ١٩١١ م، وأعلنوا معاناتهم فى عدم تعيينهم فى الحكومة رغم كفاءتهم وعدم تمثيلهم فى مجالس المديرىات، والمطالبة بحقوق الأقليات والمساواة فى التعليم والمنح^(١) وغيرها من الميزات المادية والأدبية.

+ وشارك الأقباط فى حزب الوفد، وتعين منهم وزراء فى الحكومة، وقاموا بنشاط كبير، فى الحركة الوطنية من أجل الحرية، والإستقلال عن بريطانيا.

(1) Mikhail Kyriakos, Copts & Moslems under British Control (Londn 1911) pp. 28 - 30

+ ثم يتحدث الكاتب عن الأحداث الدينية والسياسية في عهدي قداسة البابا يوسف الثاني وقداسة البابا كيرلس السادس، وأعمال الأخير الإصلاحية الروحية. وقد وصفه الكاتب إدوارد واكين (Wakin) في بساطته وحياته الروحية الرفيعة بقوله «لم يصر الراهب (البابا كيرلس السادس) بطريكاً، ولكن البطريرك بقى راهباً».

مشاركة الأقباط في الكفاح الوطني،

+ يعتبر الإقباط أنفسهم كثيرى الانتماء والوفاء والولاء للوطن، ويعتزون بحضارتهم، منذ العصر الفرعونى حتى القبطى وبعده.

+ ولم تسمح الظروف القديمة بمشاركتهم فى العمل الوطنى، ولكن القرن العشرين، أظهر مقدرتهم فى مجال الكفاح الوطنى، حيث لعب الإقباط دوراً بارزاً فى محاربة الاحتلال البريطانى منذ عام ١٨٨٢م ، وظهر شعار «الهلل مع الصليب» فى حزب الوفد، وشارك الأقباط المسلمون فى مجال الكفاح الوطنى، وبلغت قمة مقاومة الاحتلال البريطانى فى ثورة ١٩١٩ / ١٩٢٠. واستمر الجهاد المشترك خلال الثلاثين عاماً التالية حتى ثورة يوليو سنة ١٩٥٢م.

+ وشارك الأقباط فى حرب سنة ١٩٥٦ وفى المطالبة بجلاء الإنجليز والفرنسيين واليهود عن مصر. وفى عام ١٩٦٥ وضع الرئيس جمال عبد الناصر حجر الأساس للكنيسة المرقسية بالعباسية بالقاهرة. وقد شارك الأقباط فى

حرب ١٩٧٣، وكانوا قد وقفوا بصلابة، مع كل المصريين
بعد نكسة ١٩٦٧ م.

الدياكونية الريفية (Rural Diakonia)؛

+ بدأ برنامج الخدمة الريفية في الكنيسة القبطية سنة
١٩٥٧ م، عندما أسس القمص بولس بولس أول مركز
اجتماعي وديني في دمنهور بالبحيرة^(١).

+ وكان هدف الدياكونية الريفية خدمة الأسر للأقباط الذين
يعيشون في قرى بدون كنائس قبطية، بهدف توعية
الأقباط بدينهم ومساعدتهم اجتماعياً (تعليم الأطفال،
الصحة، طرق الزراعة الحديثة... إلخ).

+ وتشجيع الكهنة على زيارة القرى وإقامة مذابح متنقلة
لإقامة القداسات، للأقلية القبطية بها كما كرست
الدياكونية الريفية أعضاء من الإناث، لزيارة الأسر
الريفية، وتعليم الأمهات والفتيات أعمال تناسبهن... إلخ.

+ وقام بإدارة الدياكونية الريفية نيافة الأنبا صموئيل
أسقف الخدمات الاجتماعية، في الكنيسة القبطية
بالقاهرة.

(١) والواقع إن فكرة خدمة مسيحيي القرى، بدأت في أواخر الثلاثينيات
- من القرن الماضي (في الجيزة) بجهود جماعة مدارس الأحد من
خريجي جامعة القاهرة بالجيزة، ومنهم الأسقف الراحل الأنبا
صموئيل، والقمص صليب سوريال وغيرهم.

الفصل الثانى

موجز عن اللاهوت المسيحى القبطى

+ تقوم العبادة القبطية على أساس الكتاب المقدس وقوانين الجامع المسكونية وكتابات الآباء القديسين، وعلى التقليد الرسولى القديم ، وهى مودعة فى كتب الكنيسة الطقسية والتاريخية، باللغتين القبطية والعربية.

+ وتعتمد الكنيسة القبطية أساساً على الإنجيل^(١) (العهد الجديد)، ويشير الكاتب إلى الترجمة القبطية للكتاب المقدس وتفسير الآباء، وأعتقاد الكنيسة بكل الأسفار، بما فيها الأسفار القانونية الثانية، التى أقرها البابا أثناسيوس الرسولى، والدسقولية وقوانين الرسل، وكتاب الراعى لهرماس.

+ ويشير ابن كبر (فى كتابه مصباح الظلمة) إلى الأسفار الكتابية المعتمدة، وتحدث المؤرخون الكثيرون مثل بلاديوس وجيروم وكاسيان وروفينوس وغيرهم عن أقوال وسير الآباء الأقباط، وتفسيرهم^(٢).

(1) Makary El - Suriany (Late Bishop Samuel), "The place of the Bible in the Oorthodox Church of Egypt" Bulletin of the United Bible Societies, xxxvi, 4, p.164.

(٢) راجع كتابنا «بستان القديسين» طبع مكتبة المحبة.

+ كما أستخدمت نصوص الكتاب فى رسامة الآباء
البطاركة والأساقفة والكهنة والشمامسة، وفى نصوص
القداست القبطية، وصلوات الأجبية (الساعات) وفى
قراءات أسبوع الآلام وفى التسابيح (الإبصلمودية) وفى
أسرار الكنيسة السبعة، ويذكر الكاتب أمثلة كثيرة لذلك.

+ وفى خدمة الدياكونية الريفية، توزع الكتب المقدسة على
أقباط القرى، بالمساهمة مع جمعية الكتاب المقدس فى
مصر.

• كتابات الآباء الأقباط القدماء:

+ علاوة على نصوص الوحي المقدس، يؤمن الأقباط
بكتابات الرسل، والآباء الرسولين، كمصادر أصلية
للتعليم والأخلاق (authoritative) إلى الفترة التى تسبق
مجمع خلقيدونيا (Pre- Chalcedonian)، وخاصة آباء
مدرسة الإسكندرية اللاهوتية المرقسية مثل أكليمنضس
وديونسيوس الإسكندري، وديديموس، وآباء الغرب،
والآباء الشرقيون (بعد مجمع خلقيدونية سنة ٤٥١) مثل
ساويرس الأنطاكي وباقى الآباء السريان الأرثوذكس.

+ ثم يتطرق الكاتب إلى تسجيل قوانين الكنيسة القبطية
بالتفصيل وقوانين المجامع المحلية المسكونية (المعترف

بها)، ثم يشرح طريقة أختيار وأنتخاب البطريرك القبطى والقرعة الهيكلية وإجرائتها وأحداثها التاريخية.

+ وكذلك طرق رسامة الأساقفة والكهنة والشمامسة، بكل درجاتهم. كما يسجل مواد لائحة أختيار البابا القبطى وشروط المرشح والموجودة حتى تأليف كتابه (١٩٧٠) ونص القرار الجمهورى الصادر سنة ١٩٥٩ بأعتماد البابا القديس كيرلس السادس بطريركاً للكرسى المرقسى (رقم ١١٦) .

+ ثم يتحدث الكاتب عن إكرام الكنيسة القبطية للقديسين وذخائرهم (relics) والاحتفال بهم وأماكنهم وعن نقل أجزاء من رفات جسد القديس مارمرقس الرسول من ايطاليا إلى مصر سنة ١٩٦٧م.

نظرة على القوانين الخاصة بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية،

+ كانت كل الكنائس المسيحية فى العالم تسير جميعها على القوانين الموجودة، قبل مجمع الأنقسام المشنوم فى خلقيدونية (٤٥١م)، ثم بدأت الكنائس تضع لكل منها قوانين خاصة بها، وتهتم الكنيسة المصرية بالقوانين القبطية، التى أصدرها بطاركتها.

• وتشمل القوانين السابقة على مجمع نيقية المسكوني

(الأول) (Pre - Nicene) سنة ٣٢٥ م مايلي:

(١) الدسقولية (Didascalia) (تعاليم الرسل) :

+ وهي تجميع القوانين القديمة (corpus Iuris Canonici)،
في النصف الثاني من القرن ٣ م (في رأى الكاتب).
وتشمل تعاليم الرسل الاثنى عشر (Didaché) وتضم
مبادئ تنظيمية (طقسية) وقواعد روحية وأخلاقية،
للإكليروس والعلمانيين. وأسئلة ليتروجية (عن القداسات)
وعن صلوات الساعات (الأجبية) وأوقات الأصوام
المسيحية (أنظر الترجمة العربية للقمص مرقس داود -
نشر مكتبة المحبة).

(٢) قوانين الرسل (١٢٧ قانوناً):

+ وتوجد في كتابين، الأول يضم ٧١ قانوناً، وهي مستمدة (في
رأى الكاتب) من الترتيبات الرسولية للكنيسة، والتقليد
الرسولى لهيبوليتوس (أبوليدس)، وقوانين الرسل والتي تُنسب
للقدّيس أكليمنضس الرومانى (نحو ٩٥ م).

+ أما الكتاب الثانى فيضم ٥٦ قانوناً، من قوانين الرسل (١).

(1) Patrologia Orientalis, VIII, 573 - 663.

(٣) وهناك قوانين أخرى للرسل (٣٠ قانوناً)؛

+ وتتعلق بتنظيمات وطقوس الخدمة (القداس) وترتيب درجات الكهنوت (hierarchy) والأعياد السيديّة. وتشمل نظام وضع الأيدي، الذي ناله الرسل (بيد الرب يسوع)، قبل صعود الفادي إلى عالم المجد (لو ٢٤ : ٥٠ - ٥١) (١).

(٤) قوانين المجامع المسكونية والمحلية؛

(أ) المجامع المسكونية (oecumenical councils)

(١) مجمع نيقية (٣٢٥ م) (Nicaea)؛

+ القوانين ٢٠ للآباء الـ ٣١٨. ولها أهمية عظيمة، وخاصة قانون الإيمان [(the creed) (confessio Fidei)].

+ وتضم مايتعلق بمعاملة الذين أنزلقوا خلال الأضطهادات، مع ضرورة تعليم الوثنيين قبل عمادهم.

+ وقد تم إضافة عدد آخر (بالتزوير) لقوانين نيقية (في الغرب) حتى بلغوا ٨٤ قانوناً. وقد قام بهذا العمل «Maruta» أسقف مينا فرقين بسوريا سنة ٤٠٠ م (ولا

(1) Cureton, Ancient Syriac Documents,
London. 1864, 24 - 31.

تعترف الكنيسة المصرية سوى بالقوانين العشرين
الأصلية^(١).

٢) مجمع القسطنطينية (٣٨١ م)؛

+ وقد حضر هذا المجمع المسكونى الثانى ١٥٠ أباً، ووضع
سبعة قوانين، لتؤكد على قوانين مجمع نيقية، وبالذات عن
عدم السماح للأساقفة برسامة أحد خارج إيبارشياتهم،
وأن القانون (٣) أعطى الكرامة للقسطنطينية بعد أسقفية
روما، بصفتها روما الجديدة.

٣) مجمع أفسس (٤٣١ م)؛

+ وقد أصدر ثمانية قوانين، وكلها تتعلق بهرطقة نسطور،
كما نجد ضمن محاضر المجمع الإثنى عشر حرماً، التى
أصدرها القديس البابا كيرلس الأول (عمود الدين)
الإسكندرى، ضد نسطور، والتأكيد على لقب العذراء
والدة الإله (Theotokos).

(١٢) راجع كتاب نياقة الانبا ديوسقورس (أسقف المنوفية الراحل، موجز
تاريخ المسيحية، من إعدادنا (طبع المحبة) ص ٢٥٦ - ٢٧١، الذى
يثبت صحة العشرين قانوناً فقط).

ب) المجمع المحلي (Synods)

١) مجمع أنقرا ٣١٤ م (Ancyra)

+ القوانين التسعة الأولى لمجمع أنقرا في غلاطيا (بأسيا الصُغرى) تتعلق بالمسيحيين الذى سقطوا أثناء الإضطهادات الرومانية (persecutions)، وبقاى القوانين (١٠ - ٢٥) تشكل أساس نظام توبة الراجعين للإيمان، بعد أمور أخرى ارتكبوها.

٢) مجمع قيصرية الجديدة (Neocaesarea)

+ ومن المحتمل أنه أُجتمِعَ فى بداية القرن الرابع (وقبل عام ٣٥٢ م) فى بنطس بأسيا الصغرى، والخمسة عشر قانوناً الخاصة به، تتعلق بالكهنوت، ومنع تعدد الزوجات (Polygamy) خصوصاً الزوجات الثانية والثالثة، والسماح بالعماد للنساء الحوامل، وعدم رسامة الكاهن قبل سن الثلاثين.

٣) مجمع غنغرا : {Gangra in Paphlagonia} (نحو عام ٣٤٥ م) :

+ وعُقد فى جزيرة غنغرا فى بفلاجونيا (بأسيا الصغرى)، والإثنا عشر قانوناً الخاصة بالمجمع ضد النُسك الزائف

للمدعو أستاثيروس (Eustathius)، الذي حرّم الزواج وأكل اللحم.... إلخ.

+ وهذه القوانين تعيد التأكيد على أنه يمكن للكهنة الزواج قبل الرسامة، وحرّم من يتردّد في التناول من السرّ الأقدس من يد كاهن متزوج، وأن أولئك الذين يعيشون في بتولية لا ينبغي أن يكونوا متعجرفين، ولا يتباهون بحياتهم في العفة. وعدم قص النساء لشعرهن، وأسس النّسك الحقيقي.

٤) مجمع أنطاكيا بأيقونية ٣٤١م (بآسيا الصغرى)
(Antioch in Ecaeniis).

+ وحضره ٩٧ أسقفاً، وقوانينه الخمسة والعشرين تتعلق بنظام الكنيسة، ومنها خضوع الكهنة لقوانين المجمع المقدس وعدم ذهاب الأساقفة والكهنة إلى الأمبراطور قبل موافقة المطران، وأن يرسم الأساقفة الكهنة فقط داخل حدود إيبارشياتهم، وأن يحاكم الأساقفة في مجمع للأساقفة.

٥) مجمع اللاذقية (٣٤٣ - ٣٨١ م) (Laodicea)

+ في فريجية (في آسيا الصغرى) وليس معروفاً لنا تاريخ

محدد للمجمع. وقوانينه الأربعين، تتعلق بأمور تنظيمية، مثل عدم إقراض الكهنة للمال بالربا، وعدم السماح للهراطقة بأستعمال الأماكن المقدسة، وعدم لوم الزيجة الثانية، وعدم الزواج من هراطقة. وأن تتضمن الاجتماعات المزامير والوعظ، وعدم دخول الكهنة إلى الحانات، ولا ينام أحد في الكنائس، ومنع الأستحمام مع النساء، وعدم إقامة حفلات أغابي في داخل الكنيسة. وأن صلوات الهراطقة تعتبر لعنات، وعدم ممارسة الكهنة السحر.

وباقى القوانين تتعلق بالصوم الكبير (Lent) وتمنع الزواج خلاله.

(٦) مجمع سرديكا ٣٤٣ - ٣٤٤ (Sardica)

+ الإثنى عشر قانوناً الخاصة بمجمع سرديكا (صوفيا عاصمة بلغاريا حالياً) هي تأكيد على القوانين التنظيمية السابقة، ومنع نقل الأساقفة إلى إبيارشيات أخرى، كما يشمل قوانين عن منع التناول من يد الهراطقة.

(٧) مجمع قرطاجنة ٣١٩، (Carthage).

+ وقوانينه ١٣٧ تؤكد على قوانين مجمع نيقية، وتحرم الكهنة والعلمانيين الذين يقرضون الناس بالربا، والذين

يتصلون بالحرّومين، ويجب أن يشارك ثلاثة أساقفة
(على الأقل) فى رسامة الأسقف.

+ وعدم مساعدة الكهنة لهراطقة، وأن تقرأ نصوص
القوانين السليمة فى الكنائس، وأن التناول يكون
للصائمين فقط، ومنع إعادة العماد أو إعادة الرسامة
الكلوتية (لنفس الرتبة).

+ ومنع العروض المسرحية يوم الرب (الأحد)، وإزالة كل
آثار العبادة الوثنية الباقية.

قوانين علماء الكنيسة:

(١) قوانين القديس أثناسيوس الرسولى (٢٩٥ - ٣٧٣ م):

+ تتضمن قوانينه الـ ١٠٧ لكل درجات الكهنوت، وأموراً
طقسية، وإدارة أموال الكنيسة، ونظام الرهبنة وخدمة
العلمانيين، وخاصة بالنسبة للعدارى (المكرسات).

(٢) قوانين القديس باسيليوس الكبير (٣٣٠ - ٣٧٩ م) St. Basil

+ وهى تقع فى سلسلتين، وتشمل الأولى ١٣ قانوناً تشمل
عقاب الكهنة والشمامسة عن أمور أخلاقية، ومنع حرق

أعضاء القديسين. والثانية تضم ١٠٦ قانوناً، وتتعلق
بأمور الزواج، والتوبة، والصلاة والصوم والنسك، بصفة
عامة، والتحذير من الخرافات.

+ وقوانين أخرى متعلقة بالأرامل والأيتام والعذارى،
وواجبات الإكليروس، وطقس الإفخارستيا وسر
العماد.

(٢) قوانين القديس أبوليدس (نحو ٣٢٥ م) St. Hippolytus ؛

+ والقوانين المنسوبة إليه - وعددها ٣٨ - تعتمد على
التقليد الرسولي وقوانين الرسل.

(٤) قوانين القديس غريغوريوس النيسى (٣٣٠ - ٣٩٥ م)

St . Gregory of Nyssa

+ القوانين الأربعة المنسوبة إليه عن أمور أخلاقية، من
أصل غير معروف، وسلسلة أخرى من القوانين المنسوبة
إليه، وتتعلق بخدمة الكهنة في المذبح، وقد أستخدمها
الأنبا ميخائيل مطران دمياط.

(٥) قوانين القديس كيرلس الكبير (عمود الدين)

المتنيح سنة ٤٤٤ م St.Cyril ،

+ وحرومه الأثنى عشر، هي دفاع عن الإيمان الأرثوذكسى ضد الهرطقة النسطورية.

(٦) قوانين القديس يوحنا ذهبى الضم: (٣٤٧ - ٤٠٧ م)
St . Chrysostom

+ وقوانينه الإثنى عشر مستخلصة من بحثه عن الكهنوت (٣٥٢).

+ وقد أدرجها العالم القبطى الصفى ابن العسال فى مجموعة قوانينه.

(٧) قوانين القديس البابا بطرس الإسكندرى (خاتم الشهداء) (٣٠٢ - ٣١١ م).

+ وتشمل ١٤ قانوناً عن توبة الراجعين، بعد سقوطهم أثناء عذابات الإضطهاد الرومانى الشديدة جداً.

(٨) قوانين البابا القديس تيموثاوس الإسكندرى :
(المتنيج سنة ٤٧٧ م)

+ وتتعلق بالردود على أسئلة خاصة بمشاكل الزواج، وعدم ممارسة العلاقات الزوجية قبل التناول، وأموراً أخرى.

قوانين العصور الوسطى :

(١) قوانين البابا خريستوذولس الإسكندرى (١٠٤٨ - ١٠٧٧ م)

+ وقوانينه الـ ٣١ تتعلق بالممارسات الطقسية، والأعياد، وسلوك الشعب في الكنيسة، والكهنة مع رؤسائهم، وعدم الحديث أثناء القداس، وتحديد أيام الأعياد التي يجب الاحتفال فيها، وصوم الأربعاء والجمعة ماعدا الأيام الخمسين. وسجلها الصفي بن العسال في مجموعته^(١).

(٢) قوانين البابا كيرلس الثاني ٦٧ الإسكندري: (١٠٧٨-١٠٩٢ م)

+ كانت قوانينه الـ ٣٤ نتيجة إجتماعات بين البطريرك والأساقفة. وتمنع القوانين السيمونية (أخذ مال للرسم)، وأن الحرومات تكون لأسباب ضرورية فقط. وأنه يجب على الأساقفة زيارة كنائسهم وأديرتهم (الواقعة داخل حدود إبيارشياتهم)، والإهتمام بنظافتها (بيثياً)، وعدم اختصار صلوات القداس، وعلى الذين يخدمون مع الأسقف أن يكونوا أمناء وأنقياء.

+ وأنه لا يجب البيع والشراء أيام الأحاد. وأنه في حالة وجود مشاكل، لا يجب أن يمضى الكهنة والعلمانيون إلى السلطات الحكومية، بل يحتتمكون للأسقف، وأن يتم ختان الذكور قبل عمادهم، وعدم صبغ النساء المسيحيات أيديهم بالحناء!!

(1) Kus _ Burmester, le Museon, XIV (1932) pp.71_84.

(٣) قوانين البابا غبريال بن تريك - الإسكندري ٧٠ (١١٣١ - ١١٤٥ م) :

+ والمجموعة الأولى منها ٣٢ قانوناً. وتتعلق بأمر خاصة بالسلوك، وواجبات الأساقفة والكهنة. ومسائل مثل الختان (للذكور) والزواج والجنابة وأن الذين يأخذون السيمونية (مال للرسامة) سوف يُحرمون من الخدمة.

+ ولا يجب أن يسكر الكهنة أو الرهبان. وعدم السماح بإتمام سر الزيجة في الصوم الكبير، ولا في عيد القيامة، أو في ليلة عيد الخمسين. ولا يجب استخدام الأسر والأطفال والخدم الكنائس كمقار سكن (وتم تنفيذه فعلاً في عهد قداسة البابا شنودة الثالث أطال الله حياته) ..

+ ولا يفارق الرهبان أديرتهم إلا بإذن خاص من رئاستهم.
+ وتستعمل قداسات القديسين باسيليوس وغريغوريوس وكيرلس فقط.

+ ولا يخدم النساء الأساقفة أو الرهبان.

+ وتضم المجموعة الثانية عشرة قوانين وتتعلق - بصفة خاصة - بتنظيم واجبات مختلف درجات الإكليروس،

وسلوحياتهم فى الحياة المدنية، ولا يحضر الكهنة حفلات العرس، ولا ولائم الأفراح، حيث توجد بها أموراً غير روحية.

+ وقوانين الميراث تعتمد على الكتاب المقدس، وقوانين الملوك والدسقولية، والقوانين الكنسية.

٤) قوانين البابا كيرلس بن لقلق البطريرك الإسكندري ٧٥ (١٢٢٥-١٢٤٣)،

+ وهى تُقدم لنا مجموعة كاملة ومسجلة لكل قوانين الكنيسة القبطية، وتشمل موضوعات الخطبة، الزواج، الوصية، الميراث، وشروط رسامة الكهنة.

+ وتبدأ بذكر إيمان الكنيسة واختيار ورسامة الأساقفة والكهنة، والصوم، وإيقاف الكهنة، وحقوق وواجبات القمامصة. وتنقسم القوانين إلى خمسة فصول : عن المعمودية، عن الزواج، عن الوصايا وعن الميراث، وعن الكهنوت^(١).

+ وهناك سلسلة أخرى، ترجع لعام ١٢٤٠ م، ووضعت فى ١٨ قسماً. وبها محاولات أخرى للتقليل من سلطة

(1) Khs-Burmester, *Orientalia Christiana Periodica & Bulletin de la Societ  d'Arch. Copte*, XII, pp. 81 - 136.

البطريك، اذ تضم رسامة أسقف لكرسى مصر (بابلون = مصر القديمة) وليس للبطريك الحق فى الحصول على شئ مادي من الأساقفة والكهنة والعلمانيين، وأن تكون المساواة بين الأساقفة فى الحقوق والمسئوليات. وأن يجتمع الأساقفة مرة كل سنة، لعقد مجمع، للنظر فى شئون الكنيسة.

+ وفوق ذلك، وضع البابا كيرلس الثالث ستة شروط تخضع لها مؤسسات البر (الأوقاف).

+ وأما الجزء الأخير من هذه السلسلة يتعلق بعشرة أسئلة قدمها خريستوزولس أسقف دمياط، وأجاب عنها البابا كيرلس الثالث. وهذه الإجابات صارت ضمن قانون الكنيسة القبطية الأرثوذكسية للعمل بها فى الأمور القانونية.

+ ثم يتحدث الكاتب عن مدى تطبيق القوانين السابقة فى الكنيسة القبطية الأرثوذكسية - فى الوقت الحاضر - وطريقة اختيار وترشيح ورسامة بابا الإسكندرية ونصوص اللوائح المستخدمة لذلك، مع سرد تاريخى للرسامات ابتداءً من البابا أنيانوس الإسكندري، حتى

البابا كيرلس السادس، ونصوص القرارات الرسمية
(الجمهورية) الصادرة بأعتمادهم، وهو بحث مطول يمكن
الرجوع إليه، لمن يرغب البحث فيه.

لجنة عن الكنيسة القبطية وقديسيها،

+ يشير الكاتب أنه نتيجة لتحسُّن العلاقات بين كرسى
الإسكندرية وروما، فتم نقل جزء من جسد القديس
مارمرقس الرسول من البندقية إلى الكاتدرائية القبطية
بالقاهرة (٢٦ يونيو سنة ١٩٦٨).

+ وينقل عن اذعلاّمة توما الإكوينى أهمية تكريم ذخائر
القديسين، والمعجزات المقترنه بها، مؤيداً كلامه بأمثلة
كتابية من العهدين القديم والجديد^(١). كما يستعين
بنصوص من تاريخ الكنيسة ومن مدائح الآباء القديسين
القديمة للشهداء، فى مناسباتهم.

+ ويرى د. ميناردوس أنهم أتصفوا بالثبات فى الإيمان
والتضحية، والوفاء للرب، أثناء الأضطهادات الشديدة.

(1) St. Thomas Aquinas, Summa Theol., 111, 9. art.6.

+ ويتعرض لتاريخ تكريم القديسين، ووضع ذخائرهم (أعضائهم) أسفل المذبح (رؤيا ٦: ٩) وفي أنابيب في الكنائس. ويتم تطييبها في تواريخ شهاداتهم أو نياحتهم. كما ينقل عن السنكسار القبطي ما تم نقله من أعضاء القديسين حسب التواريخ الخاصة بهم بالتفصيل، وكما سجلها الشماس موهوب بن المفرج الاسكندراني، في القرن الحادي عشر الميلادي. وقد نقل عنه سيرة ستين شهيداً مشهوراً وتواريخ حياتهم وأماكن وجود ذخائرهم المقدسة (=relics).

+ ثم يتحدث الكاتب عن الآباء الأبطاركة، الذين جلسوا على الكرسي المرقسي من عهد مار مرقس الرسول حتى القديس البابا كيرلس السادس، وأماكن كراسيهم، في الإسكندرية والقاهرة، حسب التقليد القبطي التاريخي المسجل.



تاريخ اللاهوت القبطي من القرن الخامس حتى القرن العشرين:

+ لم توجد أية فروق في اللاهوتيات قبل مجمع خلقيدونية (المشئوم) سنة ٤٥١ م بين الكنائس الشرقية والغربية. وقدمت الكنيسة القبطية علماء اللاهوت في مجامع نيقية

سنة ٢٢٥ والقسطنطينية سنة ٣٨١ وأفسس سنة ٤٣١م.

+ أما الفترة التي تلت مجمع خلقيدونية فكان من علماء الأقباط فيها البابا تيموثاوس الثانى الإسكندري (٤٥٧ - ٤٧٧ م) والقديس بسنتاؤس أسقف قفط والمعاصر للبابا دميان (٥٧٦ - ٦٠٥) ، وقد كتب رسالة إلى المؤمنين، ونبوة عن الغزو العربى، وكذلك كتابات يوحنا أسقف البرلس، المعاصر لنفس البابا ، وكان أكثر اهتمامه بحفظ الإيمان الإرتوذكسى نقياً، وأشار إلى العديد من التعاليم الهرطوقية فى مصر، والتي ظهرت بعد مجمع خلقيدونية.

+ ولا يُعرف إلا القليل عن اللاهوت فى مصر، بعد الغزو العربى، وغالبية يأتى من الأدب القبطى وليس من مدرسة فكرية لاهوتية قبطية فى رأيه.

+ وقد بعث القس تادرس (Theodore) بثلاثة وعشرين سؤالاً للبابا يوحنا / ٣ الإسكندري (٦٨٠ - ٦٩٨) وكانت الردود تمثل اللاهوت الأدبى والأسخاطولوجى (السماويات). وعن مصير الإشرار، وحرمان غير المعمدين من الملكوت، طبقاً لنصوص الإنجيل.

+ وفي القرنين ١٠، ١١ م بدأ استخدام اللغة العربية في القداسات، مع اللغتين القبطية واليونانية.

+ وكتب الأسقف ساويرس (أبن المقفع أسقف الأشمونين) {سنة ٩٥٠ م} ٢٦ مؤلفاً لاهوتياً وتاريخياً، ومن أشهرها تاريخ بطاركة الإسكندرية^(١) وقد أكد على أرثوذكسية الكنيسة المصرية وأسباب رفض آراء مجمع خلقيدونية. وكتب مقالات لاهوتية لتوعية الشعب القبطي، وحوارات مع الهرطقة النساطرة وجماعة إسلامية أصولية (Mutazalites) وكان الواضح بن رجا صديقاً لأبن المقفع ومُجادلاً مثله. وكان مسلماً قبل إيمانه، وكتب ثلاثة كتب ضد الإسلام.

+ وبعد عدة عقود كتب عبد المسيح الإسرائيلي ثلاثة كتب، بهدف دعوة اليهود إلى المسيحية، من بين زملائه السابقين، من بني إسرائيل.

+ وبعد ذلك ظهرت قوانين البابا خريستوزولس في اللاهوت الأدبي. ثم البابا ابن تريك، ثم أنبا ميخائيل أسقف

(١) راجع طبعتنا له، من نشر مكتبة المحبة.

دمياط في القرن ١٣ م، وكان في أواخر القرن هذا القرن
أنبا بطرس ساويرس الجمال، أسقف مليج (بالمنوفية)
وكتب ضد آراء مجمع خلقيدونية، وتفق الإيمان
المسيحي على الإسلامي، وأعد السنكسار القبطي مع
الأنبا ميخائيل الدمياطي.

+ وكان أبو الخير ابن الطيب كاهناً وطبيباً قبطياً،
ومعاصراً ومساعداً لاهوتياً لإسحق بن العسال،
وكتب أبو الخير ثلاثية عن الإيمان المسيحي، والرد
على المسلمين واليهود، والدليل على حرية الإرادة.

+ ثم بطرس السمنودي الكاهن الأرمني (١٢٦٠ م) الذي
عاش في دير قبطي بأسم مارجرجس في سدمنت. وقد
كتب «محادثة عن الإيمان» عن العقيدة الأرثوذكسية، بناء
على طلب أنبا يوساب أسقف أخميم.

+ وأنبا بولس البوشي، أسقف مصر، وقدم تفسيراً
لسفر الرؤيا، وكان صديقاً للبابا كيرلس الثالث (ابن
لقلق)،

+ وكان ابن كاتب قيصر مفسراً أيضاً لسفر الرؤيا.

+ ثم عائلة ابن العسال التي أهتمت بالقانون والمجادلات مع المسلمين. وخاصة الصفي بن العسال، وأخوه أبو الفرج (١٢٥٣) الذي كتب رسالة عن الروح، وعن الزواج، المسموح والمنوع فيه. وأهتم أبو أسحق بالفلسفة واللاهوت، وتأثر بحيي بن عدي .

+ وهناك أيضاً شاكر بن بطرس بن الراهب شماس كنيسة المعلقة. وشمس الرياسة ابن كبر (أبو البركات) وهو آخر لاهوتي قبطي في العصور الوسطى. وكتابه مصباح الظلمة في إيضاح الخدمة^(١). وهو دائرة معارف لاهوتية وملخصات لقوانين المجامع وأقوال الآباء اللاهوتية، وتاريخ للهرطقات ونصوص الطقوس.

+ وكتب معاشره ابن سباع كتاباً باسم «الجوهرة النفيسة في علوم الكنيسة»^(٢). ويشمل ١١٢ فصلاً عن اللاهوت العقيدى والأدبى والطقسى.

+ وكانت كتابات القرن ١٨ القبطية ضد كنيسة روما، التي حاولت ضم الكنيسة المصرية إليها، بشتى الطرق.

(١) راجع كتابنا عنه، إصدار مكتبة المحبة.

(٢) راجع كتابنا عنه، إصدار مكتبة المحبة.

+ وفي القرن التاسع عشر ظهرت كتابات للآباء السريان الأرثوذكس نقلاً عن (الأنبا أسيدوروس البراموسى) (١).

+ وفي القرنين ١٩ ، ٢٠ وُجّهت الكتابات اللاهوتية القبطية، للرد على الشّيع البروتستانتية، وإثبات صحة الأرثوذكسية كتابياً، ومن هؤلاء العلماء الاقباط في تلك الفترة القمص فيلوثاؤس إبراهيم (١٨٣٧ - ١٩٠٤)، ثم جرجس فيلوثاؤس عوض، والقمص ميخائيل مينا (علم اللاهوت) (٢) والدراسات القانونية التي أعدها أبونا الراحل القمص صليب سوريال (بالجيزة) وقام بتدريسها في المعاهد اللاهوتية القبطية، حتى ساعة نياحته.



(١) راجع كتابه الخريدة النفيسة في تاريخ الكنيسة، من إعدادنا وطبع مكتبة المحبة.

(٢) راجع كتابه «علم اللاهوت» من إعدادنا، وطبع مكتبة المحبة .

التقاليد الشعبية القبطية القديمة والجارية:

(١) المولد القبطي (أصله والهدف منه):

+ العادات الشعبية التي كانت من العصر الفرعوني، تختلف عن عقيدة الكنيسة القبطية، وقد لبست ثوباً مسيحياً. فقد أخذت الأشكال الدينية القديمة صبغة مسيحية، بعد نحو قرنين من انتشار المسيحية في مصر.

+ وأن أوليري (O'Leary) سليم الرأي تماماً عندما يقول «إنه من المفترض أن الإله (الفرعوني) والشهيد والشيخ، هم نفس الشخص، مع تغير الأسماء والألقاب»^(١).

+ والواقع أنه تم للشهيد المسيحي (martyr) والمعتزف (confessor) أخذ مكان الإله الفرعوني (deity). ونفس المكان (المكانة) يحتله الآن الشيخ (الولي) المسلم.

+ ويذكر مونكريف (Scott - Moncrieff) على سبيل المثال، أن ثمة تشابهاً بين رسم حورس المصري، وهو يطعن التمساح بحربة. والقديس مارجرجس وهو يطعن التنين. وكذلك نراه في رسوم عديدة لقديسين من الجنود

(1) O'leary, The Saints of Egypt, London 1937, p.13.

* وراجع ترجمتنا العربية له، طبع مكتبة المحبة.

مثل القديس مرقوريوس، والقديس تادرس، والقديس
مارمينا، وكلها شائعة لدى الأقباط^(١).

+ وبذلك تظهر خصائص الإله الفرعوني الدينية، وهي
ترتدى رداءً هاليينياً (يونانياً) مسيحياً. وقد انتقلت نفس
الأفكار - وأستمرت في العصر الإسلامي - وتأخذ نفس
طرق العبادة المسيحية (cults) وتكريم الصالحين
(الأولياء)

+ كما حلت محل سير الآلهة الفرعونية سير الشهداء
الأقباط. وصار لهم إكرامهم واحترامهم، ممثلاً في
قصص تاريخية لشخصيات وأحداث معجزية أسطورية
(في رأى الكاتب) وأنتشرت بشكل واسع في القرنين
٥، ٦ م، وظلت شائعة للآن، خاصة في الريف.

+ وقد انتقد القديس أنبا شنودة رئيس المتوحدين إلتجاء
بعض سكان القرى المسيحيين إلى ابتداء قديسين
شفعاء لهم (Patron - saints) وبناء هياكل على
عظام، مفترض أنها ذخائر للشهداء^(٢).

(1) Scott-Moncrieff, Paganism and Christianity in
Egypt, Cambridge 1913, pp. 137 - 140.

(2) Leipoldt, Schenute Von Atriye, Leipzig. 1903

(وراجع كتابنا عنه، طبعة مكتبة المحبة).

+ وجاء وقت كان فيه لكل مكان فى الوادى والدلتا هيكل أو أكثر، كان يزوره المؤمنون سنوياً، أو شبه سنوى، للإحتفال بتذكار ميلاد {أستشهاد} القديس، أو تذكاراً لحادثة تاريخية، أو لظواهر روحية حدثت هناك.

+ ولذلك تسمت «بالمولد» (natalitia)(mulid) وهو يختلف عن المولد الإسلامى، الذى يتم الإحتفال فيه بمناسبة الميلاد الطبيعى للشيخ (الولي)، بينما ميلاد الشهيد يوم أستشهاده. كما يرد فى السنكسار القبطى، الذى يحدد موعد الإحتفال بالقديس.

+ والموالد القبطية مرتبطة بمعجزات للأفراد من الزوار مثل الشفاء وإخراج الشياطين، وحبل النساء العواقر، أو استرداد صاحب المفقودات لما ضاع منه،

+ وظهورات صاحب المولد. وقد شهد كثير من المتعلمين ومن الأميين برؤية الشهيد مارجرجس فى ميت دمسيس وبيا، وهو يمتطى جواده.

+ وقد علم الكاتب من كهنة دير مارجرجس فى أصفون أنه تظهر أعداد كبيرة من الحمام وتطير بشكل صليب فوق الدير، وأثناء الإحتفال، وفى كنيسة العذراء بجبل الطير تنتشر قصص خارقة ومثيرة يحكيها الزوار، بعد سماعها، أو رؤية حوادثها بعيونهم هناك.

+ وحقاً، تتم معجزات كثيرة فى الكنائس القبطية تفوق ما يحكى فى الكنائس اللاتينية والبيزنطية، عن شفاعاة القديسين، وخاصة فى كنائس مارجرجس والعذراء مريم، والقديسة دميانة، التى يُقال أنها أيضاً قادرة على منع اللصوص من السرقة، ورد المسروقات لأصحابها . وللعذراء مريم ٣٢ عيداً، مع تكريس شهر كيهك (الشهر المريمى) للتسبيح لله، ومدح أم النور^(١).

+ كما بلغت الكنائس المصرية التى تحمل أسم القديس مارجرجس (الرومانى) ٤١٨ كنيسة (فى عهد الكاتب) .

+ وتقدم التقدّمات فى أثناء مولد القديس وتشمل الشموع والأموال والحلى واللحوم والملابس والثمار، كنذور لأستجابة الله لشفاعته .

+ ويتم ختان وعماد الأطفال، فى هذه الإحتفالات كنوع من البركة، كما يزور الناس مقابر الراحلين بالمنطقة ويقدمون العطايا هناك للفقراء ونفس الشئ يشارك فيه المسلمون، ولا فرق بين الإثنين، فى هذه الممارسات بين مسلم ومسيحى.

+ كما يزور الموالد القبطية مسلمون كثيرون من الوجهين البحري والقبلي.

(1) kabés, "la Dévotion à la Sainte Vierge dans les cahiers coptes, 11 (1952), L'Eglise Copte" pp.4-7.

الخدمة الموجهة للمرضى فى الكنيسة القبطية المعاصرة،

+ الطرق المختلفة لشفاء المرضى، والمستخدم فى الكنيسة القبطية، لها آثارها منذ عصور مصر الفرعونية. وفى التقاليد اليهودية والمسيحية. ولا يزال الإيمان بأن الجن والعفاريت (الأرواح الشريرة) هى المسئولة عن الأمراض الفسيولوجية والسيكولوجية (البدنية والنفسية).

+ وكان كهنة قدماء المصريين هم الذين يعالجون المرضى، وكذلك كانت الآلهة - فى العصر اليونانى - تزود المرضى فى نومهم وتشفيهم حسب زعمهم!!

+ واستخدم الأطباء الكهنة الفراعنة الدواء الطبى والسحر^(١) وكان اليهود فى العهد القديم يعتقدون أن الأمراض تأتى من عصيان الله لحد كبير، وكعقاب للخطية. وأن الصحة بركة من الله للإنسان البار. وأن الشفاء بسماح من الله^(٢).

(1) Ghaliongi, Paul, Magic & Medical Science, in Ancient Egypt, London 1963, pp. 30 - 43.

(2) Weatherhead, Psychology, Religion, & Healing, New York 1952, p. 25.

+ ويذكر المؤرخ اليهودي يوسيفوس (القرن الأول الميلادي) أن الجُذام (البرص) وأمراض القلب وتعب الأعصاب، هي نتيجة مباشرة لعمل الشياطين في الأجساد.

ممارسة سر مسحة المرضى في الخدمة (ضمن الأسرار) القبطية:

+ سارت الكنيسة القبطية - كبقية الكنائس الرسولية - على تعاليم السيد المسيح ورسله (مرقس ٦ : ١٣) وأشار إليها القديس يعقوب الرسول (يع ٥ : ١٢ - ١٥) .

+ وتمارس الكنيسة المصرية سر مسحة المرضى (Uction) وصلاة «أبو تريو»^(١)، وساد سر مسحة المرضى في أوربا، حيث كان الأسقف الغربي يدهن المريض بالزيت. ولكن لا يمارس هذا السر إلا للمقبلين على الموت فقط حالياً (في المذهب الكاثوليكي)!!

+ أما في الكنيسة القبطية فيصلي الكاهن سر مسحة المرضى لهم في البيوت. وفي جمعة ختام الصوم، في الكنيسة، حيث يتم دهن الشعب كله بالزيت المصلي عليه.

+ ثم يذكر الكاتب أسماء البطارقة والآباء، الذين كانت لهم موهبة إخراج الشياطين، مثل البابا ميخائيل الأول (٧٤٣

(١) وهي صلاة خاصة لمن يُعضُّهم كلاب مسعورة أو تلدغهم ثعابين أو عقارب سامّة (راجع كتابنا الموسوعة الطقسية).

- ٧٦٧ م) والأنبا سرابامون (أبو طرحة) أسقف
المنوفية (فى القرن ١٩) . ثم يشرح طرق إخراج
الشياطين من خلال مارآه شخصياً فى ميت
دمسيس بمحافظة الدقهلية .

+ ويعزو المعجزات إلى تأثير صليب المسيح، ويدل على ذلك
بما كان يفعله القديس أنبا إبرام أسقف الفيوم والجيزة،
وسجله الكاتب الإنجليزى ليدر^(١) Leeder بعدما
شاهده بنفسه وأشار أيضاً إلى الاحتفاظ بثياب الذين
خرجت منهم الشياطين^(٢) فى دوايب زجاجة بالكنيسة.
+ ثم يشير الكاتب إلى «وضع الأيدي» بعد ممارسات
الأسرار الكنيسة السبعة، وكرمز للبركة. وهو مامنعه
الغرب، منذ فترة!!



(1) Leeder, Modern Sons of the Pharaoh's London
1918, pp.287 - 88

(٢) حيث تظهر على الملابس علامة خروج الشيطان، وهي على شكل
صليب (أو أكثر) مرسوم بالدم.

استخدام الأقباط التعويذات وتعليق الحُلَى (Charms) والميداليات و ذخائر القديسين (relics) :

+ ينتشر لدى الأقباط تعليق التعويذات للحماية من الحسد (العين الشريرة)^(١) وللعلاج من الأمراض، ويُفضِّل كثيرون لبس «الصليب»، كسلاح ضد الشياطين.

+ ويذكر الكاتب أنه رأى بعض الأقباط يضعون الكتاب المقدس فوق رأس المرضى لشفائهم .

+ ومنذ زمن الرسل والمسيحيون يؤمنون ببركة ذخائر القديسين والشهداء، والسيد المسيح نفسه يصنع المعجزات بشفاعتهم، كما ذكره القديس توما الأكويني (راجع أع ٥ : ١٥ - ١٦ ، ١٩ - ١٢) .

+ ويسجل القديس أمبروسيوس (Ambrose) أسقف ميلانو حادثة شفاء إثنين من العميان، بلمس ملابس إثنين من الشهداء، تم الكشف عنها تحت مذبح الكنيسة.

(١) وهي افكار من أثر وثني فرعوني (راجع كتابنا «الإيمان المريض» عن القدرة الحسد، والسحر والتشاؤم والتفاؤل... الخ». طبع مكتبة المحبة) ،

+ وأكد الكاتب عدة معجزات، حدثت من ذخائر القديسين الموجودة بالكنائس والأديرة بوادي النطرون .

+ ثم يتحدث الكاتب عن معجزات حدثت من الإيقونات الخاصة بالقديسين - كما يتطرق إلى الانتقال المعجزى لبعض القديسين، إلى أماكن بعيدة في أوقات محدودة، كما سجلها السنكسار، ويعتبرها أموراً غريبة، وغير مقبولة عقلياً في نظره!!

+ كما يشير إلى معجزات وقاية بعض القديسين من النيران. وقال إن لها أصلاً في الكتاب المقدس (الثلاثة فتية في بابل)، وحسب وعد الله (إش ٤٣ : ٢، مز ٦٦ : ١٢)،

+ ثم يذكر العديد من المعجزات المعاصرة ومنها ظهورات العذراء مريم في كنيستها بالزيتون سنة ١٩٦٨ م، وعن الأيقونات التي يسيل منها زيت أو مياه (دموع) وكان لها أمثله كثيرة. وعان بعضهما بنفسه، كشاهد عيان علي صحتها. وهي شهادة لها قيمتها من عالم غربي مدقق.

✦ ✦ ✦

الفصل الثالث

الأقباط والأخلاق والحياة الاجتماعية

(١) قوانين الأحوال الشخصية، { Personal Status Laws }

+ وتشمل الخطبة والزواج والتطليق. وخلال الحكم العربى كان يعالج المشاكل الأسرية المسيحية قضاة مسيحيون فى العصر الأموى، وفى العصر العباسى صار ذلك من اختصاص البطريك والأساقفة، وفى القرن ١٩ كان المجلس الملى مسئولاً عن قوانين الأحوال الشخصية، وفى عام ١٩٥٥ م، تحول هذا الاختصاص إلى المحاكم المدنية.

+ وخلال العصر العربى، سادت أخلاق الأسرة المسيحية رغم الضغوط الاجتماعية والمصاعب الاقتصادية الشديدة.

+ وفى آخر تحليل لسبب بقاء الأقلية المسيحية القبطية والبيت القبطى، أنها تمسكت بشخصيتها القبطية (الإيمان القوى، ودور الكنيسة الضعيف فى توعية وحفظ أعضائها من تعاليم العالم).

+ ثم يتحدث الكاتب عن شروط الخطبة والزواج والتطليق نى المجتمع القبطى المعاصر، ويتحدث عن مشكلة زيادة

السكان وتنظيم النسل، متتبِعاً هذا الموضوع منذ العصر الفرعوني، طبقاً للبرديات الطبية. ثم يتحدث عن عادة ختان البنات، وهي ممارسة غير مسيحية، ويرجع أصلها إلى القبائل الإفريقية. ثم أنتقلت لمصر القديمة، وأن أصلها الاعتقاد بالتضحية بجزء من الجسم للإله . وأثبت الكاتب عدم رغبة قدماء المصريين ممارسة الختان للنساء، طبقاً لما رآه العلماء مثلاً عند فحص مومياء الملكة Anhapou زوجة أحمر الأول سنة ١٨٨٦ م، بينما مورس الختان إجبارياً لكل الذكور من الأطفال، وقد نقل اليهود هذه العادة عن المصريين القدماء.

+ وينقل الكاتب عن أستاذنا الراحل الدكتور بورمستر اليوناني ما أقتبسه من أقوال أنبا ميخائيل مطران دمياط^(١) بأن : القديس مرقس الرسول، عندما بشر المصريين لم يوافق على الختان، ولكن أستمروا المصريين في ممارسته».

+ ثم أشار إلى محاولات في الأوساط الطبية الحديثة

(1) Burmester, "The Sayings of Michael, Metropolitan of Damietta" *Orientalia Christiana Periodica*, 11,1-2 (1936) p.123.

بالمجاهرة بضرورة عدم ختان البنات، لأسباب صحية وأخلاقية واجتماعية، ليس مجالها هنا الآن بالطبع.

(٢) المواقف التقليدية للأقباط نحو الدولة وموقفها نحوهم:

+ ويرى الكاتب أن تعامل الأقباط مع السلطات الحاكمة كان على أساس أقوال السيد المسيح ورسله، بقبول الحاكم وعدم الثورة ضده . وموقفه من معاملة أهل الذمة (المسيحيون واليهود) على أساس إعطائهم الحرية فى العبادة، بشرط دفع الجزية لحمايتهم من الاعتداءات وأستبعادهم من التجنيد.

+ وكان الأضطهاد الإسلامى أحيانا - يبدو فى زيادة قيمة الجزية، وطرد الموظفين الأقباط من أعمالهم الرسمية فى الدولة، ولكن كان - فى بعض الأوقات - يتولى الأقباط مواقع إدارية ومالية رفيعة، كوزراء فى الدولة - وإدارة أعمال كبار المسلمين، ولكن بدون سلطة، كما ذكره المؤرخ القبطى أبو المكارم سعد الله (فى القرن ١٣) .

+ ويرى الكاتب أن التاريخ القبطى، هو تفسير للإرادة الإلهية ومعونتها، مثل التاريخ الكتابى اليهودى - المسيحى، بأن الله يرعى شعبه ويؤدبه عند مخالفته. كما قد يعاقب الحاكم القاسى - أو أفراد أسرته - بسبب

ظلمه للأقباط . كما أنه أضطهاداتهم ومصائبهم
وأمرضهم الخاصة قد ترجع لبُعدهم هم أنفسهم عن
مخافة الله (عدم تنفيذ وصاياه).

+ وتراوحت مواقف الأقباط نحو الدولة - كما يراه الكاتب،
من تحليل كتاب تاريخ بطاركة الكنيسة المصرية - بين
الخنوع للحاكم، بصفته مُعين من الله، أو معارضة
الدولة (ثورات البشامرة في شمال الدلتا وكانت
محدودة). أو قبول مُتبادل بين الكنيسة والدولة، عندما
كانت الكنيسة تنال نوعاً من التسامح الديني من
السلطات العربية الحاكمة.، وذكر الكاتب العديد من
الأمثلة على هذه الحالات الثلاثة، من واقع التاريخ
القبطي .

+ ثم يتحدث الكاتب عن تاريخ الارتداد عن المسيحية، منذ
العصر الروماني، ثم البيزنطي ثم العربي، وأرجعه
للأضطهاد الشديد، والظروف الأقتصادية القاهرة (فرض
الضرائب الباهظة) أو لأسباب أقتصادية . مما زاد في
تحول الأقباط إلى الإسلام، وتقليل أعداد السكان الأقباط
في مصر منذ القرن ١٤ م وما تلاه.

+ وقدّر الكاتب أعداد الأقباط في عهده (١٩٧٠) بنحو ٦
مليون فقط (بينما يزيد العدد الحالي عن ضعف هذا
الرقم).

الفصل الرابع

العلاقات بين كنيسة أثيوبيا الأسكندرية والأثيوبية

مقدمة:

+ يتحدث الكاتب عن المراحل الثلاثة لنشر المسيحية في أثيوبيا (الحبشة)، وكانت أيام الرسل (إيمان الخصى الحبشى وزير كنداكه « أع ٨ : ٢٦ - ٤٠ ») ثم خدمة مار متى (السنكسار الرومانى ٢١ سبتمبر) وأستشهاده هناك، ثم رسامة البابا أثناسيوس لأول أسقف قبطى للحبشة (فى أكسوم) بإسم «أنبا سلامة» نحو عام ٣٤٠ م، (فرومنتيوس سابقاً) وهو الذى قام بترجمة الكتاب المقدس للغة الحبشية القديمة (الجعر) .

+ ثم يتبع الكاتب تاريخ كنيسة أثيوبيا، وعلاقتها بالباباوات الأقباط، وخضوعها لسلطانهم الروحي ورسامة المطارنه الأقباط فى سلسلة طويلة . والحروب التى قامت هناك بين المسيحيين الأحباش والمسلمين. ثم دخول البرتغاليين الكاثوليك. والأحداث الدامية التى حدثت فى أثيوبيا، خلال محاولة نشر المذهب الكاثوليكى بها، والإحتلال الإيطالى سنة ١٩٣٥ م ونتائجه الدينية والسياسية السلبية.

+ وفى عام ١٩٥٩ م قام قداسة البابا كيرلس السادس

برسامة أنبا باسيليوس الأثيوبي بطريركاً جاثليقاً
لأثيوبيا. وأعطيت له صلاحيات رسامة الأساقفة، وظل
هو نفس الوضع الجارى إلى الآن .

علاقات الكنيسة القبطية بالنوبة،

+ سجل الكاتب تاريخ نشر المسيحية فى النوبة - عن
طريق مصر - طبقاً لما سجله التاريخ القبطي، مع ذكر
أهم آثارها المسيحية، وأمتدادها فى ممالك السودان،
جنوب النوبة، وملوكها المسيحيين، ثم تحدث عن أحوال
المسيحية فى السودان، بعد الغزو العربى لمصر،
والحملات العربية للنوبة، ومساعدة النوبيين للأقباط خلال
الظلم الذى تعرضوا له أحياناً خلال الحكم العربى، إلى
أن تعرضت النوبة للغزو والحكم العربى مع مصر،
وخضعت النوبة للعرب فى العصر الفاطمى.

+ ثم يتحدث الكاتب عن تاريخ الرهبان الأحباش
(الأثيوبيين) فى الأديرة المصرية، ويذكر أماكنهم
وأسماءهم بالتفصيل .

مشكلة دير السلطان (القبطى) بالقدس،

+ قامت لجنة الشئون المسكونية بالكنيسة القبطية بطبع
دراسة (سنة ١٩٦٠) عن وضع الأقباط فى اورشليم

(القدس). ومنذ ذلك الوقت والأقباط والأثيوبيون يحاولون الوصول إلى حل ملكية دير السطان، وهو يشغل سقف كل من هيكل القديسة هيلانة وهيكل الأربعة كائنات حية غير المتجسدين، وهيكل الملك ميخائيل بكنيسة القيامة، وكذلك الممر المؤدى من تلك الأماكن إلى مدخل كنيسة القيامة، ومفتاحه في يد الأقباط.

+ ويوجد به ٢٠ قلاية يشغلها رهبان أثيوبيون مع راهب قبطي (في عهد الكاتب) مع اثنتي من الراهبات الأثيوبيات، والأميرة الأثيوبية (Walata).

+ ثم يستعرض الكاتب الأدلة القبطية على خضوع الدير للكنيسة المصرية^(١). وأن الأقباط سمحوا للأحباش بالتواجد معهم والصلاة في مذابحهم، بشهادة الزوار للغربيين في مراحل مختلفة، ولكن سنة ١٩٦٧ م صدرت قرارات من الحكومة الأردنية بضم الدير للأحباش. وقدم قداسة البابا كيرلس السادس احتجاجات للحكومة الأردنية وإلى أثيوبيا وإلى الحكومة المصرية، للإبقاء على الوضع السابق.

(1) Timotheos, Translation of Documents bearing the Rights of the Copts over the Sultan's Monastery (Cairo), p.10.

+ ثم زادت المشكلة تعقيداً بعد الاحتلال الإسرائيلي للقدس منذ سنة ١٩٦٧ م ولآن.

البعثات التبشيرية للكنيسة القبطية في إفريقيا؛

+ كان الكرسي الإسكندري أقوى الكراسي الرسولية، حتى بروز كنيسة القسطنطينية وضغطها عليه بشدة.

+ وكانت الكنيسة القبطية هي أهم مصدر للعلوم الكنسية. وحمل صاحب الكرسي المرقسي إسم «بابا» الأسكندرية (منذ القرن الأول) وبعد مجمع نيقية سنة ٣٢٥ م صار «قاضي المسكونة» والمسئول عن تحديد تاريخ الأحتفال بعيد القيامة المجيد. وقد قال القديس غريغوريوس النزينزي: «إن رئيس كنيسة الإسكندرية (البابا القبطي) هو رئيس العالم المسيحي».

+ وتبعت إثيوبيا كنيسة الإسكندرية منذ القرن الرابع بعد قيام البابا أثناسيوس برسامة أول أسقف لها، كما قام البابا ثيودوسيوس الأول البطريرك القبطي ٣٣ (٥٣٦ - ٥٦٧ م) برسامة الأنبا لونجينوس أسقفاً للنوبة، وظلت النوبة (السودان) تابعة للكرسي المرقسي حتى القرن ١٥، ثم عادت لتبعيته في أوائل القرن ١٩ وحتى الآن، حيث يتبع أساقفتها الكرسي الإسكندري.

+ وفي عام ١٩٦٢ م أسس معهد الدراسات القبطية قسماً

للدراستات الأفريقية لتدريب الأقباط على التبشير في إفريقيا، وأهتم قداسة البابا كيرلس بالخدمة في إفريقيا. بعدما بدأت الخدمة في جنوب أفريقيا بإنضمام ٤٠٠ أسرة للكنيسة القبطية سنة ١٩٥٠ م، وقرر قداسته تخصيص مبالغ من هيئة الأوقاف القبطية. لبناء كنائس ومدارس ومستشفيات في أفريقيا وقيام حركة تبشيرية قبطية (وقد زادت هذه الحركة والمستمرة حتى الآن في عهد قداسة البابا شنودة الثالث، خاصة بعد رسامة أسقفين للخدمة في أفريقيا جنوب الصحراء، ورسامة أسقف لشمال أفريقيا مع إيبارشية البحيرة ومطروح ومديرية التحرير).

• خاتمة:

+ هذا وقد كانت السطور السابقة خلاصة عامة موجزة جداً، وشارحة باختصار لمجموعات من المقالات ومحاضرات نشرت للكاتب بعدة مجلات في مصر والخارج، ونرجو أن نكون قد ألقينا بعض الضوء على ملامح الكنيسة القبطية بصفة عامة، حسب رأي هذا الكاتب، الذي أحب الكنيسة المصرية، وعاش بها إلي أن رحل عن عالمنا هذا العام.



تم بحمد الله

الفهرست — الصفحة

٥	• كلمة عن الكاتب
٦	• مقدمة عامة
	+ الفصل الأول؛
٨	الأقباط في مصر الحديثة
	+ الفصل الثاني؛
٢٢	موجز عن اللاهوت المسيحي القبطي
	+ الفصل الثالث؛
٥٤	الأقباط والأخلاق والحياة الاجتماعية
	الفصل الرابع
	العلاقات بين كنيسة تي الإسكندرية
٥٨	والأثيوبية.

من مؤلفات الباحث

- (١) الموسوعة الطقسية (٤ أجزاء)
 - (٢) تفسير خاص للعهد الجديد (كله)
 - (٣) من أقوال الآباء (ترجمات)
 - (٤) سير قديسين وقديسات (مترجمة)
 - (٥) سيرة السيد المسيح (٢٧ جزءاً)
 - (٦) تاريخ الكنيسة (عدة أجزاء)
 - (٧) دراسات شبابية للجنسين (عدة أجزاء)
 - (٨) دراسات لاهوتية وعقائدية (عدة أجزاء)
 - (٩) دراسات كتابية وعلمية دينية
 - (١٠) موسوعات للتعزية في الآلام
 - (١١) موسوعات عن عالم المجد
 - (١٢) دراسات للرعاة والخدّام
- (تُطلب من مكتبة المحبة بالقاهرة)



كتاب

هو خلاصة لدراسات ومحاضرات وأبحاث تاريخية ودينية،
وقانونية كنسية، لمصر القبطية، للعالم الألماني المعاصر
والشهير «د. أوتو ميناردوس»، وهو مترجم بأسلوب سهل
ومبسط، وموجز مع التعليق.

ويناسب الباحثين في التاريخ القبطي، والحضارة المصرية
القبطية، وخصائص الشعب القبطي وأحواله الاجتماعية
والروحية، وأهم المبادئ الأرثوذكسية وهو أيضا هام
في مصر والمهجر.

واطلب باقي السلسلة من مكتبة

مكتبة المحبة

٣٠ ش شبرا - القاهرة - مصر

تليفون وفاكس: ٥٧٧٧٤٤٨ - ٥٧٥٩٢٤٤ ت: ٥٧٥٨٢٦٢

E-mail: Mahabba5@hotmail.com

Bibliotheca Alexandrina



1100624

1.720
962
7838